



٢٢٦٦

ميكرو فيلم رقم



وَقَفَّيْنَا لِامْرِئِيٍّ اِلَى الْفِكَرِ الْقَرَّانِي

THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QURANIC THOUGHT
Est. 1912 CE

عنوان المصنف: المنهج العالي مشروع بدر الزماني

اسم المؤلف:

٤٤٤

المحرر

مصور عن النسخة

المحفوطة بدار الكتب القومية

تحت رقم

٤٤٥

معايد بجمو





الاستغناء عن هذه الأشياء لولا أنه لم يكن له سفيها عنها لكان حتما جارا
ولو كان محبها جارا لكان ممكنا والممكن لا يجوز أن يكون لها سؤال
هل يجوز بل من الله أن يتزوج امره من الجن عند فرس
امكانه الجواب كما ذكره القاضي شرف الدين الباري لا يجوز ذلك
لعموم قوله تعالى لا سورة النحل والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا
وقوله تعالى في سورة الروم وما آياته أن خلق لكم من أنفكم أي من
الادميين انتهى والذي لا يخرج الوجه لا يبين بولس الجوارز
كذا عن كل دساعون ونظر تفرد في الجلال ودوا الخالق
يقال تفرد بالامر إذا قام به من غير مشاركة والمفعول ان الله تعالى
كل هو مستغن عن النساء والرجال كذلك هو مستغن عن المعبود
والنفس ليس له سركت بل تفرد بالخلق والبعث لان قدرته الشئ
فوق كل قدره وجز في متعلق التفرّد بشيء بأنه تفرد في كل شيء
لأنه يعلم تتمته كماله صرح بعباده غير الله اومعه كماله
الامر به وسائر فروعها من الانبياء من الالهة ايضا من الملائكة
واسما بهم من الجن والانس والحيوان والنبات والجماد
بعباده الاوثان والملائكة والانس والحيوان والنبات والجماد
النار من شدة العرب والاهل الهند والصين والسودان وغيرهم
عن لا يرجع الى كتاب وكذلك انظر امطه فهم كفرة بالاجماع
الجزاعام بالنسبة الى كل مكانه فيكون ناره بالنسبة الى
المتأقبح وتاره بالنسبة الى الثابت والمحصل في حصوله
منسحق في الافعال العزيمية وقوله فيهم اي يعطيهم الله امرهم
على وفق علمه ان جبر الخيز وان ستر افشرد لا هذا الميت التوخي
لجبر الخيز افعلى قال الخواركان المعاد ارجع تحرب العالم الامم فيم جرب العالم

الاكر دونه

الاولاد

بسم الخلق قهر ان يكي
يجوزهم على وفق الخلق

بسم الخلق قهر ان يكي
قهر بهم على وفق الخلق

دونه
لا هل الخيرات ونسج وكلفا راد راكم البكال
علا الرست بيان المصراع التاليف اليت السابق اي
لا هل الخيرات ختم لقوله تعالى ان الذين استوا وعلموا
الصالحات لهم جنات الفردوس تترقا وقوله ان الامم انهم
ودان على جهة الفصل لا على جهة الايجاب وكلفا راد راكم
استغناء بغيرهم وشركهم لقوله تعالى وان النجار الى حبيم والنجاس
الحبات النسان والتمني مصدر كالبشري واذا ان يقع الهم
جمع ورك الخيرة النيران والسيكاه المعقوب والا ضافة بمعنى
العام ويروي كسيرة الهمزة في يكون مصدر امضا فاللفظ
تكملة قاله القاضي الكفر هو كمال وجود الله تعالى
والايمان ذو العلم بوجوده وسلف الفاضل ان شعريا
قانه قال الكفر حصه واجبه وهي كمال وجود الباري
وقال من اعتقد ان الله تعالى جسم او المسيح او بعض ما
يتفاه لا اظن يتفلس بعارقه وهو كافر فان قيل فقد قالوا
كفر من ادعى يقول او فضل من نفس الله او رسوله او اجماع
الامة فانه لا يوجد الا من كافر دان اقام دليل على ذلك
قلت ليس لاجل قوله او فعله بل لما يقارنه مسن الكفر
وما يقع التحيم والنجسان ولا اهلوهما اهل النعال
لكنان بالاسم جمع حبه والخاص لا تختصيان ولا اهلها خلافا
لغيرهم حيث قالوا بقتلها وقتلها فاما قلت ما دليل المظن
قلت قوله تعالى ان الذين استوا وعلموا الصالحات كانت
لهم جنات الفردوس تترقا قاله ابن تيمية لا يقولون عنها جولا
الا خبته نعمة تعالى على الجلود وقوله صلى الله عليه وسلم

اي

م
ج
ب
ا

بسم الله الرحمن الرحيم

کان ۴



فيتسبون النعيم اذ ارادوه فيما خسران الحمل الاعتراف
يريد اذ اراد اني المؤمنون الله تعالى يتسبون النعيم الذي اعطى
لهم لان النظر الى وجه الكريم نعمة قوله فيما خسران الحمل الاعتراف
المعادي محمد وفيه تقديره يا معقدي عدم الروم وحسن انبياء
النسب رتبه وصحي كونه موصوفه تقديره اذ كونه دعا عليه كقولهم
يا يونس لربنا ابي يا قوم يونس لربنا وسمع الكلام اذ كانت ربه
الله تعالى نعمة فوق كل نعمة فقط خيط خيط عشرين ما يد الحى
الابح وزاع عن سواء المنهج فيما يعتقد الروم خسران عظيم لا يدل
الاعتراف لانهم احرصوا النعيم ما انعم الله تعالى به بلطفه وكرمه
يجعل انهم يشبههم الواحده لئلا الله تعالى العظم الحفظ من
كل قول مدحور وفعل غير مبرور وقال شيخ جابر الله انما وصف
المعتر له بالخسران لانكارهم ظهور الايات والآية التي يمكن
وجوده ودلت الدلائل عليه وقال السراج لانهم ينكرون ربه
الله تعالى وفيه كذب لقوله تعالى وجوه يومئذ تاهضه للرب
تاهضه وذلك كغيره في الشك فيه نظر لانهم ما ولون لاجله
الادلة العقلية في انهم والمأول ليس مكذب قلت وعلى
الجواب عن النظر باللام فيه كنهنا طعنة وانكارهم جوار الرأ
عناد فلا وجه للتأويل فيكون الرد بكذبنا وكفر اولو على وجه الام
وما ان فعل اصلي ذوا فترافق على الهادي المقدس ذي النور
ان زابله منها في ان طيبا وقوله اصلي صفة لفعل فان قلت
على اي وجه جعل الفعل صا حيب فرض قلت على وجه المجاز
ليس فعله اصلي للعباد له حظ من فرضه والهادي المرشد
والمتفكر المستر بما لا يليق بجملة المظهر عن غائبية النور

نور كل نعيم

العظم ثم سيد انفق اعمل السنة على ان الاصل على الله تعالى
لا يجب مطلقا للمعتر له وقال مبشر بن المعتمر ريس المعظم
بيعد اد رمتا تبعه لا يجب على الله تعالى رعاية الاصل للمعتر
عليه لا العقل لهم ما هو المصالح
وقرض لازم بصدق رسل واصل كرام بالتوالي
اعداك جمع ملك على العباس كحل واحمال والملايك على
غيره فيا من وكرام جمع كريم فان قلت لم سميت الملايك كراما
قلت لانهم مكرمون عند الله باذلالا مانه وباطل عدا
الكريم لا يكون خائبا كذا قيل في التفسير والتوالي بالتوالي
فان قلت قوله لازم الاتساق الى اي شيء قلت استاربه الى
انه فرض عين لا فرض كفاية فان قلت ما المراد من قوله
قلت جميع الرسل من غير تعرض لعددهم وقوله واسلاك
كرام يشير به الى ان بصدق الملايك الحفظه اي فرض لازم
لقد له تعالى وان عليكم كما فطين كراما كاتين يعلمون
ما تعملون والى قوله بالتوالي متعلق بمحذوف والتقدير
جاءوا ليتبين والتوالي فان قلت دليل يجوز ان يتعلق
بمس من بصدق قلت لا اذ هو على التوالي سلام لم بصدق لان جميع
الاعيان مره واخذ كفاف اللهم الا ان كل الرصد بق على
الاعتقاد لصدقهم وهو الاولي لخروج نبيك الرسول المرسل
ولم يات جملة في اللغز مع جعل الاثنا در او ارساله امر الله
له بالابلاغ اياها ارسل اليه واستغاثه من المنايع ومنه جاء
الناس ارسالا مكانه انهم بكره التبليغ اول زميت الاله انما
واختلفت العطا في الرسول والى فقيل الرسول والى سوا

العظم



وقد أنعم الله على عباده المؤمنين بالهدى إلى صراط مستقيم

THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

ولا ريب أن هذا هو الصواب

وقيل مفرقان من وجه آخر قد اجتمعوا في النبوة التي هي الاطلاع على الغيب واقتربا من ريادة الرسل ودرجاتهم في الانوار من جاشع سيد اومنى لا فلا وان امر بلا بلاغ والانداز الصحيح الذي عليه الكيمور ان كل رسول من وليس كل من رسول عزيمته ذهب بعض القداما الي ان لا كل حليس من الحيو ان تير او نيبا من القم وده والكبانزيم والردواب والدود كحيا يقول تعالى وان من امه الا خلا فيها نذير وقال الفاضل عياش سكر من قال ينفذ المعاملة لان فيه من الاود رايتا من المذهب الشرعي ما فيه مع اجتماع المسلمين على خلافه وتكديسه

وختم الرسل بالهدى المعلى في ما شئ ذي جلال ختم سيدنا العنبر خيره فهدى الجبار والمجور له محل من الاعراب وهو الرتب وهو متعلق بخبره وجوبه والمعلل صفة الصدور والمراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو ابن عبد الدنان عبد المطلب فان قلت ما الدليل على هذا المراد قلت في منه قوله في ما شئ وبني يدل من الصدور فان قلت ما دل يجوز ان يكون على بيان ملكه لا لانه ليس او هي منه لا يقال ليس انه يوصفه به صفة لا في اقوال الاعيان ولا في الاعجاب بنفسه عطف البيان قلت ولا كلام المفسر شاي من جهة ان ختم النبوة مستلزم ختم الرسل من غير عكس فتبع اول الرسل ادم عليه الصلاة والسلام واخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وفي حديثه ان ذر رعى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الانبياء ما تية الا على وارثه وعشيرته ونظا لكا وان الرسل منهم فلا يساهم بطلا عنه اولهم ادم ختمه وليس له نبوه والرسالة ذاتها رسول وليس

لا ريب

امام الانبياء بلا اختلاف وتاج الاصفياء بلا اجتنال الاصفياء جمع صنف كالانبياء جمع بين والمراد لهم منا المخصوصون بالربا سمة القدرية المترهون عن الكدورات النفسية كالاولاد واعلم ان نبييا محمد اميد الله عليه وسلم امام الانبياء وقد وه الامنى والدليل عليه من النقل قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس واذا كانت امته خير الامة كان مؤخر الانبياء فان قلت لم رصفه بالامامة لان نبيا عليهم السلام قلت لا ما به لان النبى لهم السلام ليل المعراج فان قلت فوصفه بكونه تاج الاصفياء قلت لان التاج اشرف ما ليس وازمنة ورسولنا اشرف الرسل لانه صنف بجمع ما اوصف جميع الانبياء من الصفا الحمد لان الله تعالى قال الحمد اولئك الذين امدى الله نهدايم وباقي شرعهم بآكل وقت ايا يوم القمام وارتمال باق خير مقدم اى طريقه باقية الى يوم النقا من وارتمال النسا حكمهم من الدنيا الى العقب لا ينسج لانه خاتم الرسل فلا ياتي بعده رسول تنسج اعلم ان وجود المعلوم في الرقن الاول هو الحدوث في الامم النامي هو البقا

وان الانبياء لى امان من العقبان عدا وانزال الانبياء عليهم السلام استنون قبل الرجم وبعده من القم بالانبا خلافا لفضلهم من الجوارح فانهم جوزوا القم على جميع جوار المصنوع وهي عندهم كفر ومن الناك من لم يجوز الكفر وجوزوا من الكبانير والصحيح خلافه فتوال قال الفاضل عياش ما الحكمة في اجرة الامم ارض وسها على الانبياء كما يوجب ويعود ولا اطلاق وكفى ذكر يا وعيسى وابراهيم وسكف فتلوات الله عليهم خوا

تدبر اى طريقه باقية الى يوم النقا من وارتمال النسا حكمهم من الدنيا الى العقب لا ينسج لانه خاتم الرسل فلا ياتي بعده رسول تنسج اعلم ان وجود المعلوم في الرقن الاول هو الحدوث في الامم النامي هو البقا



اعلم ان الله تعالى يطلع عباده بما يتجانه ايامهم زيارته لا مكانتهم
ورقمه لا درجاتهم حكمه اخري وهي ان الامر اخص من يد الحكام
وتقيد شرهنا بقدر الخوف من نزول الموت فيقولوا اسعدوا
من احبابه ذلك

وصح ام معاوية وصدق وفيه نص اخبار عوال
والحق انك بيت من حق اذا ثبت ومن اجل هذا انما يقضي
ابن اهل حق لشبوتة وتقرره وام معاوية صيد اموطر وصدق
اي مطلق للواقع قلت وما يقع ان يكون نصيب العنق
الفرق بين الحق والصدق والعوايب التمساري النص
الصرح يقال نص عليه اي صرح به قلت ولا بد ان الحق
وعوال جمع حال وهو اخبار التمساري الفالاقية علمه
لديوث والصدق اي انما ثبت وكان صدق لانه ثبت
ما اخبار عالم من ان يظن فيها ولا لانه ثبت بالقرآن لقوله كما
ونعالي سبحانه الذي اسري عبده ليلا من المسجد الحرام
الي المسجد الاقصى فان قلت الضمير في قوله عابد على اي شيء
قلت الى الامم فان قلت بل يجوز عوده الى الحق قلت لا لان
الاخبار رسيب للحق وعلمه فلا يكون طرفا لها فاقرب من خبر
السلف والحلف لا الاسر اهل كان على كان الاسر ابراهيم
او جسد على ثلاث افعالات احدها بالروح وانه رزاقا
اتفاقهم على ان روبا الاثبات عظيم حق ووجه واليه ذهب
نحوه ولم يكتفى عن الحسن البصري والمفسر رتبة خلافة الهم
انما يحكي ان الحق وحده انما يستدل بالجد في البغض
موجب عظم السلف والمسلمين وهذا هو الحق وهو قول ابن

صفره

سلف السلف
الاسر

وجابر

وجابر وابن ربيعة وعمر وابو هريرة ومالك بن معصية
والصالح وابن مسعود وسعيد بن جبير وقسادة وابن المسيب
وابن شهاب والحسن وابو ابيهم وسروقة وعكرمة ومجاهد
وابن جريج وموقوف الطبري وابن حنبل وموقوف الزهري
من النعمان والمحدثين والمتكلمين والمفسرين وبالنسبة الى
بالحسد يقطع الى بيت المقدس والى السمايا ارجح قسري القائلين
بالاسر الا يقطعوا اهل صلح في بيت المقدس او الا يقطعوا
حديث النبي وعمر بن عبد الله صلح وانكم حديثه ذلك يتم
يجعل بعض اهل الطريقة الاسر من قبيل الكشف وعلم
فيه بما يعرف من عالم العتيق والرفق ذكره في بعض مصنفاته
وما كانت نبيا قط انتم ولا عبد وتحقق دوافعها
انما لهذا البيت الى لواء النبوة التي فيها انه سبى ط ان يكون
انتم ذكر الان النبوة تفرق الا شتمكم بالعودة وانظروا
المحج والابوة تشارك ذلك والدليل عليه ان الانوثة توجب
السر لان النساء امن بالقرآن في النبوة وفيها ان يكون
النبي حرا لان العبد لا يقدرا على اختياره الا انفعال بالعودة
ولان الناس يسبقون الا اقتداره التمساري دوافعها
الي ذو فعل قبيح كما مضى بالحق والكره والخداع فاستح
جاء بعد دوافعها اي رجل ذو كذب فلا يكون رجل ذو
كذب نبيا لان الصدق الكاذب غير واجب والنبي واجب
بصدقه قال التمساري قوله تحق دوافعها سبى ط
لانهم علم مما تقدم من قوله ليعا من العصيان علمه هذا
وقد اقرن لم يعرف نبيا كذا النكاح فاحذر عن جوال

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني

THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ANIC THOUGHT



اسم ذي القرنين عبد الله وقيل اسكندر فان قلت لم يستبد بالقرن
قلت لانه سار بالامم وبالسفن ومطلوعها وقيل لانه راي
في النوم كانه استبد من السما والارض فاختد بغير الشئ من
معه ذلك شاقوم فيسبى يدي القرنين وقيل لانه ملك الروم
وقايس وقيل لانه اتقوا من لا وعنه قرآن من الناس ولم يوح
واعلم ان نأذي القرنين خلافا بين الناس في كونه نبيا فقال
مقال انه نبى لان الله تعالى اوحى اليه يقول قلنا يا ذا القرنين
والروح للملائكة واجيب بان المراد بالروح والى الامام لاوح
الارسل ومار على كرم الله وجهه انه غفر لي لکنه رجل طبع
لاح الله تعالى صابره في بلاءه شاك للمعانيه تدبر
كان يقال لملكه راي ما السما ذو القرنين لصغيرين كان يقهرهما
في قرآن الاسير فيرسلهما ويقال القرن على الحفظ من الشعر
ومنه قوله الاسفيان في الروم وآت القرآن قال الاصمعي
اذا قرءون شعورهم فكانوا يطولون ذلك فيقرءون به وقد
اختلفوا في نبوه لقمان فقال ابن المشيب وكما به
وقتا ده انه كان حكيما وليس به فان قلته فليغ الخلاء
من يفتق قوله تعالى ولقد اتينا لقمان الحكمة قلت بحل الحكمة
في الآية على التام والعقل وقال الشيخ وعكرمه والفقهاء انه
منه وعنه هم المراد من الحكمة المنوه لطيفة لا احكاما لثنا
من حكمه لقمان يا ايها المصلات المعودة من الطعام
بامت الفكره وخرست الحكمة وفقدت الاعضاء على
العبادة ولهذا قال السكون لا يصلح العلم لمن ياكل حتى يشبع
فكلوا خلقوا لا صناعه لقمان فقال ابن المسيب انه

مستعان قلت لاني قد توقفت
وقوله يا ايها المصلات المعودة
الذي يلهي لفظ المعصية مع
عدم نبوته العقل
ثم يلهي لفظ العقل
ساقى النور وقوله وادار
فانظر ما في قوله توقفت
به قرآني

كان حياطلا وقال ابن زيد انه كان واعيا وناجيا ليربع اية
كان يحارها فاسم روي انه تكرر لالف من فان قلت لاني
توقف المعصية وترك الكمال قلت لاني شوبها لما اخلو
فيها من غير حرج والنجاة ليربع المشكوك غير معصية على انها
حرام اذ لم تكن لا طهارة للصواب فتوقف وامرهم كما قاله وكذا
وعلى سوف ياتي ثم يتوي لاجال شئ ذبا جبار
قوله يتوي قال ابن خالويه فيه لغتان توي يتوي يتوي
ناو وانوا يتوي انوا او الا حيا يتوي لان الله تعالى قال
وما كنت نارا وبارأ اهل بيوتهم ولم يقل حتى يبقا الشكسار
التوي الهلاك والناو الا هلاك والوجال الهلاك
جميع الله عليهم وسلم عن خروجه وافتساده كثير اهل النكاح
والخيال العناد وقوله لاجال يصلح ان يكون متعلقا بياض
عانه بعدد ما ياتي له ويتوي على تقدير ان يكون من الانوار
في يكون من باب التنازع كقوله تعالى ويبغونك
فهل الله يقتلكم في الكلام وعلى تقدير ان يكون من التواييعين تعلقه
ببياض وحاصل البيت ان نرد له على عليه السلام حق وكذا حرج
الوجال لانه العناد في اخر يدك تفصل ثبت لا الصبي عن البسبيا
الله عليه وسلم انه قال لبوشكين ان تترك قبلكم ابن مريم حطما فطاعك فلكسرك
ويقبل الخنزير ويقع الجرم ويبيعن المال حتى لا يقبله احد وقد ذكر
شرح هذا الحديث في الشرح الكبير المسمى بالمدارر والقول في الغرر
الحوالي لا شرح هذا الا ما في سورة الحكمة بآذله وجعلنا ابن مريم
وامه اية وقال وجعلنا الليل والنهار ايتين فوحده في الاول في الثاني
اجواب ان على النبي مريم وامه ايتان واحدة وهي ان على عليه السلام ولد

الشيخ
عنه ورقة ١٢



من غراب واه ولدت من غير زوج جسم حال القاضى عياض مدح
اهل الحق صي وجود الدجال وانه يحسن عبادة الله تعالى عباده
به وقدره على ان ينفذ ما ارادته تعالى منها اجبا ان ينفذ
ومنها ظلم الدنيا والحجب الذي معه وجهته وناره ومنها اتباع كنوز
الارض لم وقتها امره السماء ان يحيط فتنظر وقتها امره الارض ان تنبت
فتنبت وتنبع كل ذلك بعدرة الله تعالى وسببه ثم يحجزه الله بعد ذلك
فلا يقدر على ان ينفذ ما ارادته ولا ينفذ امره ويقتله عليه السلام
هذا من ذهب اهل السنة والجماعة وجميع المحدثين والنفاة والظالمين
خلافا للجبالي ومن واقعة من الجماعة وغيرهم ما انه صحح البرجود والبر
معهم بخارقه وخيالات لما اهلها وزعموا انه لو كان حقا لم يوشقوا
الا نبيا عليهم السلام واما انما لم يبع النبوة وانما يدعى
اللاهية وهو ملك في الدنيا

ثم مات الولي يد ادنيا بها كون فيهم اهل النوال
قوله لما كون اي تحقق وثبوت والنوال العطا فان قلت العينة قوله
فمن عني ما ذا برقع قلت على الولي لا يعال لا يجوز الرجوع اليه اذ هو غدر
والصحة منه صلي لاني اقول يجوز الرجوع اليه وان كان غدر اطلاقا
لنفسه النسبة الموجبة كشمه ما عني راما صدق ويدر انما من اقرنه اها فنة
الجمع اليه كما في قوله وما حبه الدنيا شقق قلبي فان صمير متحقق بحب مدانه
مفرد واعلم انه اهل السنة ان كرامته الالوا جابنه الوقوع بل هي متحققة
به ليله لستها والاحبار واستغاضات الحكايات عنهم كقصة عمر بن الخطاب
واصف وغيرهما والاعتزال لم يشاهدوا في انفسهم فضلا لاتهم به علمهم
احاله وهو ما قد قلنا ما وجه تقييده به ان الله نيا قلنا لان الاضلال
فيها لافي دار البقي فانها كل كرامه جميع المسلمين المؤمنين وفاتحى جارا

خلافا

سنة ١٢٩٧
١٢٩٧
١٢٩٧

مدح

مدح
وطاق

خلافا للعزلة واهل الحق من اهل السنة قلت العزلة الى اهل الحق
غير صحيح وهو متبع في ذلك للامام محمد بن قاسم قلت ما وجه عدم الصحة
قلت لانه انما استخ عند التحدي
وللصديق ارحمان جلي على الاصحاب من غير احتمال

انما سمي بالصدق لان النبي صلى الله عليه وسلم لما قص قصته الا سيرا
على ابي جهل قال ابو جهل يا معشر بنو كعب بن لؤي اهلوا لخدمهم
فمن مضيق واقوع بديه عشارسة تعجبا وادكارا وسخى رجال الى اهل
بكره رضى الله عنه فقصوا عليه القصص فقال ان كان قال ذلك
فقد صدق لصدقه على ذلك قال انه لا صدقه على اهل
ذلك فسمي بالصدق بقوله جلي ابي ظاهرو قوله على الاصحاب به
التي صلى الله عليه وسلم وقوله من غير احتمال اي من غير ان يحتمل رجحان
احد منهم والمراعاة بالمرحون على القدر متفاسح مدح اهل السنة
والجماعة ان ابا بكر رضى الله عنه افضل الصحابة بعد النبي صلى الله عليه وسلم
خلافا لعزلة واقرن والعترة وارسند بقوله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس
ولا غربت على احد بعد النبيين ولا كرسلين افضل من ابي بكر رضى الله عنه فابده
اول من اسلم من الصحابة ابو بكر ونيل على وقيل ريد ونيل خديجة و
اختاره جميع من المحدثين وآدعى التبليغيه الاجماع وان الخلاف فيمن بعد
والاولي ان يقال اول من اسلم من الرجال الا حزارا ابو بكر ومن اصبيان على
قلت الادب ان يقال من غير التبليغيين وروى العلم ومن النساء حجة ومن
الموالى زيد ومن العبيد بلال لطيفة اعرف ببيت في الصحبة بيت ابي بكر
فيه اربعة صحابيون متوالدون

ولناروق رجحان وفضل على عثمان ذي النورين عال

رحمان

والله



انما روي عن ابن عمر بن الخطاب العدي رضي الله عنه قال قلت لم النبي
قلت لفرقة بين الحق والباطل وقوله عال اي قدره وهو يدل من عثمان
فان قلت بل يجوز ان يكون صفة قلت لا لانه نكرة والمطابقة بين الصفة
والموصوف شرط فان قلت لا يجوز جعله بدلا لانه لوجوب تخصيصه بما اذا
كان المبدل نكرة لئلا يخط الغرض من غير قولنا فقد بره عال القدر فلا يلزم
مفتاح اجمع اصل السنة على ان عمر رضي الله عنه افضل الصبي بعد ابا بكر رضي
الله عنهما تحت واقعه كان مروان ابن حبيب اخو عبد الملك ابن حبيب
صديق الصديق روي عنه انه قال عند استلامه من مرض لقيت رجلا من بني عبد
من قتلته ابا بكر وعمر لم استوجب هذا كله فالتة ابراهيم بن حنبل بن خالقه
وانه مضى قوله بجواب الله والتملم منه والتعريض في ذلك كانه قد
واتى اجود وابراهيم بن حنبل ابن عاصم وسعيد بن سليمان في عدم النقل
الا انه ان التثنية عليه والتملم منه والتملم منه والتملم منه
قلت وفي انبات هذا القدر المجرد لا يقال مع انه عليه السلام وشون ادرا
الحمد وبالسيارات وتبسم القرينة الحالية وهي ايمان التامل بحسب علم ذلك
وقد والنورين فما كان خيرا من الكرام في صف الثنائين
اراد بدني النورين عثمان رضي الله عنه فان قلت لم النبي بذلك قلت
لتروجه بنني رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله بالنورين في قوله بالنورين
بتنا والتملم منه بالكرامات رضي الله عنه فان قلت لم النبي بذلك قلت لم النبي بذلك
على الاعداء في الحرب والتملم منه دون قرار ولا من جهة وقوله تعالى
مطلقا فيمنع جمهور السنة على تفصيل عثمان على على وحكي الخطأ
عن اصل السنة من اصل الكوفة فقد لم على عليه السلام وبن قال ابو بكر بن خزيمة
وهو كرام فضل بعد هذا على الا غير رطرا لاني
يتبين في هذا البيت الى تفصيل على كرم الله وجهه على جميع الصحابة غير الثلاثة

وفي

وفي هذا البيت اشار به الى في النورين رضي الله عنه وقوله ولا يبدل
بحورهم الخطأ به والغيبه فان قلت لا لا يبدل ومن يختلف حكمه
الوجهين قلت مني نا عليه لا يختلف حكمه على الوجهين ودليل كونهما في
سقوط اليه تنبيه قال التفسير لا يبدل لا يبدل في اصل السنة على ذلك
شيخ جابر الله وهو افضل الصحابة بعد الثلاثة باجماع المسلمين فابده
شيئا على كرم الله وجهه ثابته بالتواضع معلومة بالضرورة وانما
الثابت بالاحاد المخطون تفصيلها ختم من قال بنبوه على رضي الله عنه
من الروافض مع النبي صلى الله عليه وسلم اربعة فهو كافرا جاحدا وكذلك
يكبر احبا ما من ادعى اليه على كرامته من الروافض
وللهد بغيره الم حجاب فاعلم على التمسك بالحق في بعض الحفاح
المراد بالهد بغيره ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها واراد بالمراد فاعلم
رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت لم سبب
بدلك قلت لا شرا في وجهها في اللبلة المظلمة حتى قالت عائشة رضي
عنها كنت اسئلك السيرة في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وجه فاعلم
رضي الله عنها قال التفسير في لقائه فضله في بعض الحفاح
ليس بها فضل بحسب السبب لان فاعلمه رضي الله عنها فان قلت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا رجا وتغرب منها في النبوة والى
ان عائشة رضي الله عنها ام المؤمنين وهي بعد خديجة الكبرى افضل
لنساء العالم وهي المخصوصة بالفضل القدسية ووجهها في النجاة
مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا بعد رطعن الا من ولد الزنا او من
لا يجنب من الفواحش ختم قال مالك من شتم النبي صلى الله عليه وسلم
ومن سب الصحابة اذب وقال من شتم احدا من الصحابة ابا بكر او عمر او
او عمر بن الخطاب ان قال كانوا على صفات كبريتي وان سبهم فكل نكال

من ادعى نبوة على اولاد هيبه كواحا

وتسمى سولا قال في المعجم
سولا انطاعا عن الدنيا الى الله
قاله ابن الاثر انهم ما فاته في المعجم
في الكعدة انما هي عبادة كرامتهم

رواه عثمان بن



شد يد اقبال ابن حبيب بن ابي بکر و عمر بن الخطاب
و دیگران و بکسر ضرب و سب و کلام بیعتی بکوت
و لم یلقین بزیل بعد موت سوي المثنی ربه الا غرا عا
اللغة العز و السجدة و من تسجل على من بعد من رحمه الله تعالى كما
رست على من بعد من رحمه و الخير ما دام على الفعل التبرع او الكفر فاذا
خرج من ذلك و ثاب قریب من رحمه الله و خرج عن ان يكون ملحقا و
الدعوى تختلف باختلاف الاعمال السیمة فمن كان عمله اقبح كان لعنة
اعطاه فان قلت ما الفرق بين الكفر و النفاق من المسلمین قلنا
ظلم و دس و ان لعنة الكفار تكون دائمة الى يوم القيامة و لعنة
النفاق معناه البعد من الخير و الذي يجعل المعصية منه و لا یزید
الوقت بعید من الخير فاذا خرج عنها و رجع اليها لم یكن مشغولا
بالخیر قال الفلاس سبیل لا شک ان بريد استخفى و كنت عند امره فقلت
بن علي رضي الله عنه لانه باشر ما هو اجمع الا فقال و كسب العقال
لو سلكي لكن تخيل ان تبوب و يرجع عنه و يتدمر على ما فعل فاذا برج
عقرانه و دقوله لا سب عن النفاق صلی الله علیه و سلم الا ترى ان وحشی
فعل علم النفاق صلی الله علیه و سلم حمزة رضي الله عنه ثم اسلم بنی بريد النفاق صلی
الله علیه و سلم و تدمر على ما فعل فنبیره الله تعالى بالخیر و كان من
اصحاب النفاق صلی الله علیه و سلم فمع الاحتمال لا یلعن بريد و لانه قال
بعد موت و قال استخفى ربه فوله بعد موت لنا كبد علم كبر لللعن
بحوار انه عقر لم عقر موت سبب تویر او نداه تعرض له قوله
سوي المثنی را لم یلقین احد بريد الا لیس الكلام و الامهات و الاغرا
و النفاق و النفاق المتی و تر عن الكد فوله بالاغرا متعلق بقال
و هو بید من المثنی فان قلت لم حر فوله بريد و هو غر متعلق قلت

حبس

المفردة و قال استخفى جارا لله الخلافة من هذه المسئلة بین علی الخلف
فی ان من كتب انذیه هل یخرج من الايمان امر لا یمن قال بالخروج
و هم المعثرة و الخوارج قالوا کما ان العن و من قال لا و هم اهل السنة
قال بعد من الجوار و قال بعض شیخ اهل السنة نسیم الله تعالى و ذكره
افضل من اللعن بقول لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظيم
افضل من الاستخفاء یلعن ابليس کما ربه لا یحلی له
و ايمان المعلة ذوا عینین لانواع الدلائل كالمضال
التعلیل بقول الخبر من غیر دلیل و قبل فیقول قول الغر و انت لا تدري
من ابن قاله و الا نداع جمع نوع و حقیقته المعقول علی کثیر من
متفقین بالحقبة جواب ما هو و الدلائل جمع دلیل و هو ما
یبره من العلم به العلم بنی اخر قلت و نه من هذا الجمع کتب ذکره
في شرح منهاج النبوة و ی ذکره نه انکنت التي و صغیر علی نبیره
و المضال جمع فصل قبل و مدر حلا سب قلت و نه سنی و اعلم
ان المصنوع ذکره نه هذا البيت اركان التشبه الثلاثة المسیه
و المسیه هم ادوات التشبه و طوی ذکر الوجه فان قلت ما وجه
التشبه بین الدلائل و المضال قلت بالاسرار الی القطع اذ
المضال كما یقطع المحسناات كذلك الدلائل یقطع الخصومات فصل
اختلف فی ايمان المعلة فقال ابو حنیفة و یقین الثور و ما لک
و ان مع واحد رضوان الله علیهم اجمعین انه صحیح و قال عامه
المعته له انه لیس یؤمن و لا کافر و زعم ابو یوسف انه کافر فعند
انما حکم بما یبانه اذ اعرفه ما یجب اعتقده باللیل العلی و قال
الا شفری شرط صی ايمانه ان یعرف کل مسلمه من بد لاله عقلم
ولیس الشرط ان یعرفه بلباسه و یجادل خصمه و هو قول عامه

هذا هو الحق و لا ريب في ان
هذا هو الحق و لا ريب في ان
هذا هو الحق و لا ريب في ان

المفردة

عقار
٤٥٥

وقف الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ANIC THOUGHT
EST. 1932 CE



ملک کی وجہ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
الذي كنا لنهتدي لاه

File

سائیں

لما أتى الجبل ولم يؤمن بالله ومات على حاله بل بعد زلة دلي
أولي فعند من أوجب له العذر وعند من لم يوجب بعد وفان
قلت لا يثبت قال لا يثبت العقل ولم تعرض للسبوغ قلت لا يثبت
أثر من سأل الخفية يجب معرفته الله تعالى بالعقل على الصبي
العاقل لأن علمه الوجوب العقل فاذا كان الصبي عاقلًا كان
كالبالغ في وجوب الأيمان كما أنه لو أسلم كان مسلمًا صحيحًا بالاعتقاد
قلت ونف هذا يجب من وجوه ختم العقل قوه للنفس به مستغنى
للمعلوم والآدراكات وهو المعنى يقولون غير أنه بدلتها العلم
بالضروريات عند سلامة الآلات وقيل جوبه بتركه بالغايات
باب وسط والمحسوسات بالسطح هذه
وما ايمان شخص حال باس بقبول لقعد الامثال
الباس الثمن والمراود هنا خاص وهو تكرات الموت بريد
ان من آمن بآية قلته كماله لا يتقبل إيمانه لأن كل احد يرى حكام
فمن لم يؤمن بالغيب لم يكن محتسبًا أي مطيعًا لأمره تعالى لأن
الامثال الانبأ بالماوراء عن اختيار وهذا غير موجود
منهم ويؤيد هذا قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون
السيئات حتى اذا حض احد منهم الموت قال اني تبت الان قال
الكلواشي اي وقع بآية التراجع او ساءد الملائكة وعن ابن عمر رضي
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة
العبد ما لم يغتر غره والمغتر عالم تسليج روجه خلقوه فليكون بمنزلة
النبي الذي يغتر غره الممر عن قال الشكساري قال انما في توبه
العبد مقبوله ما لم يحجر الموت فاذا حصر لم يتفع به وكتب لأن
التوبه العزم عما شرك الذنوب المتوب عنه وعدم الحماودة عليه

سورۃ المائدۃ انشا ق اکشف

عند الحوت



لا يكون كافرا فحصل البتة ان من اجري على سائر كلمة الكفر ولم يدرك
 انها كلمة الكفر وكفر وبنو القنوي المسمى بقاضي خان اذ انكم الجاهل بكلمة
 قوله يدرك انه كفر اختلفوا فيه فقال بعضهم لا يكون كفرا او بعد راجح
 وقال بعضهم بصير كافرا ولا بعد راجح قال تعالى الدين الكاشي
 الكفر هو الاحتجاب والاحتجاب اما عن الحق كالمثركين واما عن الدنيا كما
 الكتاب والمحجوب عن الحق محجوب عن الدين الذي هو طريق الوصول
 اليه ضرورة واما المحجوب عن الدين فقد لا يحجب عن الحق قلت في كلامه
 بحيث انه تركت حيث اطلق الاحتجاب فهو حق المخلوق لاني في الخلق
 فهم المحجوبون والباري بكائه وتعالى شرفه عن ذلك والاحتجاب انما يحجب
 ومحسوس ولكن حجبته عن ابعاد خلقه ويصايرهم وادراكهم بما شاكبه
 شاكبه فنهى شاكبه تعالى عنهم عن ابراهيم يومئذ المحجوبون فان قلت
 فما المراد بالاحتجاب المذكور في الاسرار قلت حجاب حجب به من وراءه
 من الملائكة عن الاطلاع على ما دونه من سلطانه وعظمته وعجائبه
 سلوته وجبروته ويدل عليه قول خير علي عليه السلام هذا الملك ما را
 فتد خلقت قبل ساعتك فسد فدل على ان هذا الحجاب لم يخفى بالذات
 ولا يحكم بكفر حال سكر بما يهدي ويلقي بارتجال
 انتهى في هذا البيت تبيي اوضحا بوقافي بما يهدي جسد ربه
 واللغو من القول ما لا غيره به والارتجال القول من غير روية وبارتجال
 متعلق بكم ومحذور ان سعلق بهدي او سلق او حاصل البتة لا
 يحكم الحاكم بكفر السكران اذ انكم بكلمة الكفر من غير اعتقاد بغير فكر وما
 وفي فتاوي قاضي خان ان كفر سكران كان يعرف الكفر من السكر والاراض
 من السكر لا يكون كافرا في الاحكام عند علماء بناء وفكر سعي جارا الله انق على بنا
 على ان

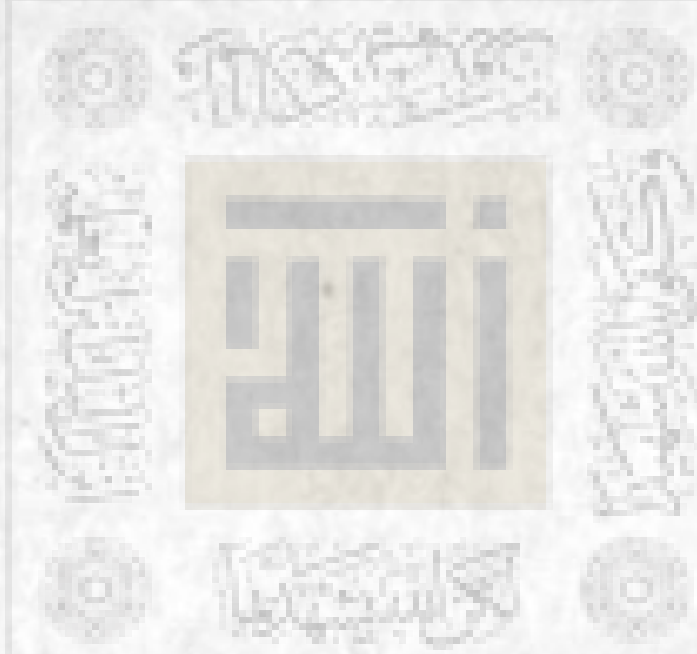
مصلح

على ان السكر لا ينافي الخطي ب فاذا انكم بكلمة الكفر لا يكون احتسابا لعدم
 القصد والاعتقاد قلت وفي هذا بحث فحصل المقالات اربعة ما يكون
 كفر اقطاعا وما لا يكون كفر اقطاعا وما يكون كفرا على العمى وما لا يكون كفرا
 على العمى قالوا في كل مقال صرحتم بفتح الرواية او بالوجودانية او بما
 غير الله اوجه ومن هذا العنيل كفر الكفيل من الرقصة الدين قالوا
 بتبعية الامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم تقدم عليها وكفرته اذ لم يجر
 ولم يطيع ومن هذا العنيل قول بعض العقول ان طول العباد
 والمجاهدة اذا وصل الى العتق اقصت بهم الى استقام العباد ولباهم كل شيء
 وما المعدوم من سائر ما سلكه لغته لاج في عين الهلال
 قوله لغته لاج قيل معناه لو توقف على دليل على كونه ليس لم يري في
 في عين الهلال قال النصارى منذ ليس بصواب اذ لو كان كذلك
 لوجب عليه ان يدين ويكر ما لاج له لانه هذا النوع من الكلام غير حقيقي
 عند علماء بنيان ربما ينسونه الى سائر احوال الصواب ان يقال معناه
 لعلم لاج له في عين الهلال وقار شيخ جارا الله لغته ابي حكمه لاج
 في عين الهلال كناية عن الشهادة فقل المعدوم من سائر ما سلكه
 في المجتمع ما يكون عموما واجبا كشر يكف بالباري تعالى واجتماع به
 التقصير والمكن ما يكون شبه الوجود والعدم اليه على السواء
 الاول لا يتعلق الرواية به اتفاقا واختلف في الثاني فذهب
 بعضهم الى تعلقه به قبل الوجود وقال اهل السنة لا يتعلق
 الرواية به لا شفا الوجود وكذا لا يطلق الشئ عليه خلافا للمعترلة
 ذيل قال رشيد الدين الفقيه اية ستم فقد راجي بان المعدوم
 غير مري وفي آخر كتاب التلخيص المعدوم لا يصح ان يكون مرييا وهو
 قول السلف من الاشعري والما ترويه ستمه فيل المشهور ان المعدوم

من قال من الخواص ان
 رطله كل من انما لو قول صح

بلغ غايته

علام



المطلق لا يعلم ولا يخبر عنه ذي العرش العظمى ابا طلق في جهنم احدهما ان قوله
 لا يعلم ولا يخبر عنه غير يعلم وثانها انه خبروا في راسي او الم
 لم يعلم او لا لم يعلم اضافة فتم ذلك . . .
 وديننا حديث والهدى عديم الكون فاكبح جندال
 حبيب فصيل معنى فاعلى والعديم معنى العودم والاختلال
 يريد ان ما سوى الله تعالى حادث باحداث الله تعالى فان قلت فما مر
 في النبوة فانه نيا قلب العالم حقيقة كل موجود سوى الله تعالى ولب
 بعض الظلال منهم ان لا يكون الا الله حقيقة قد يمدحهم في فصل الخلائق
 في الميول حتى على الحق الذي لا يخفى فمن نكاد وهم الحقائق
 ان حكمهم مركب من الميول والصوره ومن انبياءهم المستكملون قالوا
 ان حكمهم مركب من اجزاء لا يتجزى والخلاف في بكتها لفظ . . .
 وللدعوات ثابته بليغ وقد يتبعه اصحاب الضلال
 قوله يتبعه اي يتبع ثابته وقوله اصحاب الضلال اراد به المتفلسف فان
 قلت ما الحكمة عليهم قلت من العذاب قوله تعالى اذ عاون اسجيكم
 فانهم تعالى بالاستحباب لمن دعاه ولا خلف في اخباره ومن السنة قوله
 عليه السلام ان الله عاقب من دعاه وما لم ينزل فداكم عباد الله بالاد
 تتوسل به بلب اهل الله ان دعا الاحياء وصوتهم للاموات
 فاقب وقولهم في العذاب عنهم فان قلت حمل ذكر الله تعالى
 قلت نعم اولها التوجه الكافل وهو ما يكون بانها مودعها
 وثانها احضار القلب في الحديث ان الله تعالى لا يعجل دعا
 النفاق وثالثها صحة الاسحقف لعلام المطلق من الحق خال الطل
 قبل الاجابة تابعه للمصور فالاصح تصور ان يكون ادعية استجابة
 لان صورته انما هي الصورة زما بعه للعلم المتحقق والصور

بلغ تعالى

الصحيح

الصحيح قلت في اطلاق المصور شي والاول التجبر بالعرفان
 جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو عرفتم الله حق معرفته لمزالت
 بدمعائكم الكمال متناج عن انش رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان اذا دعاه رغب بديه ومسح وجهه وجاني روايه انه يحاق بامر
 اصحابه بذلك ويحضر عليه فان قلت ما سر ذلك قلت قال صدر
 الدين القونوي سر ذلك ان الانسان يذو دعاه به ربه يتوجه اليه
 بطامعه وباطنه ولهذا يستره حضور الغيب فالبعد الواحد تترجم
 على توجهه المادي من حيث الظاهر والاخرى تترجم على توجهه من حيث
 بالعلم واللسان يترجم عن توجهه بجملة ومسح الوجه للستر كما
 التماسه في الرجوع الى حقيقة رغبته القابضة في علم الحق اذ لا ابد
 وفي الاجابة عن توحيد الله سبحانه وتعالى سبيل الحق بالسؤال
 الاجابات جمع جند ومو الغير وقوله سبيل اي سبيل الحق وقوله عن
 توحيد ربي متعلق به اي في الصور سبيل الحق الحق في السؤال على توحيد
 الله تعالى يريد ان سوال تنكر وتكر في الله حق الحق من ما صغرا
 كان اذ كبر اذا غاب عن الادب بين او اكله السبع قال الشكسار
 قوله كل شخص ليس على العموم لان الانبياء عليهم السلام لا يسألون على
 الاصح فان قلت ما سر ذلك فانه لا يصح قلت لان غير الانبياء يسألون
 عن الايقاع فكيف يسأل النبي عن نفسه لكن اوردني جوار الله
 عن مائة المسئلة بانهم يسألون عن الله تعالى وعن الامم وتعالى
 وتعالى لهم على ما في انفسهم انهم لان السؤال من حكم الجبروت
 والا نبي وغيرهم في حكم الجبروت على السواكتينيه الكثرة الجبروتية
 المعه له ذلك قال سبيل جوار الله فالاول ان السؤال من لا حياه
 له محال فانه في التجبر بالمحال يجب بل الذي صار اليه اكل الحق

على الاصح



التي ن ذلك فانه من مجوزات العقول والله تعالى وتعالى معتد على
احياء الموتى واهم الملكين بسؤال النوح عن ربه رسولهم وكل ما جاز
العقل وشهد به السمع لزم الحكيم بقبوله ولم ينزل هذا مستغنيا بين
السلف قبل ظهور البديع ونقل عن طراز ولبير الميرسي وجماعته من الموقر
انكار المسائل ورد الارواح الى الاجساد وقالوا ان ما في قبورهم
في قبره الى يوم النياحة وزعم ابو الهذيل ان من حرج عن الدين على
مسحبه الالبان فانه يعدب بنى التعنين وبسال اذ ذاك وانكر
البلخي والجبالي وابنه تسمية الملكين بكنى وكثير قالوا لانها ملكان
كريمات والجواب ان الرفع ورد بالنسبة بذلك لهما ليقال لهما وقال
جماعه من اهل السنة في قوله تعالى امتنا آتيتن واحبياتنا آتيتن
ان احدي الحياتين حياة القبر لا يقال انه ليتلزم ان يكون الحياه
لثان لان اقول ان ثنى الثالته انما يكون بطريق المعنوم وهو دال
صحيحه ويجوز ان يقال انما خص الحياتين بالذكر لانها الدنيا
انكر وبها بعد الموت وليس لك ان تقول ان لهم التمسك بقوله تعالى
لا يد وقون فيها الموت الا الموت الاول لاننا نقول للمنفى ان يدو
فيها عصف من الموت الملائكة للموت الاول ولا يلزم من ذلك نفي
الموت الثاني في القبر اذ لم يجزى الا لام والقصص فان قلت
تخلاق الظاهر قلت فمرنا الله بها ولو تعقلا

وللكفار والعشاق بقضا عذاب القبر من سوال العقول
قوله وملكها جبر عدم وقوله عذاب القبر منذ اسوخر وقوله بعضا
يتميز وهو بالعين المعجمه وهو من العذار كده الا لانه والظرد و
التعديب والعقال كسبه انما يستعمله الشر وفتحها سهل في البحر
ومن تعليليه معني من الاجل كقوله تعالى تغيب عن اعينهم من الدمع بما عرفوا

من الحق

قوله ملكها جبر عدم وقوله عذاب القبر منذ اسوخر وقوله بعضا
يتميز وهو بالعين المعجمه وهو من العذار كده الا لانه والظرد و
التعديب والعقال كسبه انما يستعمله الشر وفتحها سهل في البحر
ومن تعليليه معني من الاجل كقوله تعالى تغيب عن اعينهم من الدمع بما عرفوا

بالحق

من الحق ان لا حل ما عرفوا وتحصله ان عذاب القبر لاجل الاعمال
السيئه كما بين وثابت للكفار بعضا من الله تعالى عليهم اعدا ذنبا الله تعالى
من ذلك حكايا للمعقله وزعم ابو الهذيل ان الكفار يعذبون بين
التعنين ودمها صالح من المعقله الى ان عذاب القبر جابر ويكره
على الموتين من غير رد الارواح وقال ان الميت يجوز ان يحس وبالم
دمه خلاف الفه وره وقاله طائفة من الكراميه والمعتزله ان الله تعالى
يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الالم وهم لا يشعرون كحال
السكران ومنع اهلنا ان يكون السكران لا يشعر بالالم وانما سعه من
الانين والساوه ما هو عليه من حاله وفي التذكرة للقرطبي انكرت
المجوده ومن يذهب بعباد الله سعة عذاب القبر وقالوا ليس
له حقيقة وما ورد فينا سارة الى حالان ترد على الروج من العذاب
الروحاني وانما لا يخاف انما على موضوع اللغة تنكته القبر واحد
الغير من الكثره واختلف في اول من سن القبر قيل الغراب كما قيل
قائلا ما يبلى وقيل بنوا اسرائيل وليس بشي وقيل كان قايلا يعرف
الدفن وانما تتركه كرسخا فاما خيه فبعث الله الغراب على الاول
معلما وعلى الثاني كخصهما تحتم جاني الحديث عن عثمان رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القبر اول الاخره فمن يحيى منته في
بعده اليسر منه ومن لم ينح منته في بعده الندم منه وقال صلى الله عليه وسلم
ما رايته منقطع الا والغمر اقصع منه اخرجه الترمذي وسمع عثمان
رضي الله عنه ينادي على القبر فان تنح منه تنح من ذي عظيم والمخاف لا الاخل
ناجيه وروى ابن جابر عن طريق ابيه ان قال صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى
الله عليه وسلم في جنازه فجلس على يد قبر فيبكي وابكي حتى يبل التراب
ثم قال يا اخواني كمل هذا فاعذوا

عن



حساب الناس بعد البعث حتى تكونوا بالتحريم وبال
تدبر تكونوا جواب شرط محذوف دل عليه المصراع الاول فان قلت
ابن أبي العزيم لا يفتي قلت للمصنف والتقديم اذا كان الحساب حقا
فقد نذرنا حدين للتحريم الاول فان قلت ما المراد بالاول قلت
الا انه الكائن من قبل العبد كالقفل والظلم وغيرهما فتصل حساب
الناس بعد البعث حتى تاتي لا تنبئه الا كما في ادعائه او جامل ونحن
البحر المغفرة لم يبدئهم ان الله تعالى عالم بجميع ما يعمل العباد فلا فائدة
فيه والجواب الثاني يدعي ظهور العدل والعقل فكيف يفتي غير الانسان
من الحيوان فيه مدعيان لاجل الله احدى ان البعث تابع لهم وثاني
ان البعث لغيرهم لقوله تعالى ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابي وال
علي هذا القول ما الحكمه في معنى غير الانسان وعنه جوابان الاول
الاول عموم تعلق البعث الجواب الثاني استحقاق المظلوم من
ظالمه ويؤيد الحديث وهو يحيى العصفور يوم القيامة ولم يراع
حكمة العرش يا رب سل هذا المقتلني فابدى خرج النكاح عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اول ما يحال عليه العبد يوم القيامة
الصلوات والاول ما يقضى من الناس الدنيا
وتعطي الكتب بعضها خويجي وبعضها نحو ظلمهم والشمال
الكتب جميعا كن بها واسكانه الضرورة قوله بعض اي من بعض فان
قلت ما المراد بالسفح الاول وبالسفح الثاني قلت المراد
بالاول المومنون وبالثاني الكافرون وحاصل البيت ان قرآن
الكتب التي كتبت في الدنيا يوم القيامة حتى لقوله تعالى
انراكن كتب واجد المومنين كتبهم بالحياتهم والكافرين من وراء
ظهرهم فانفتحت بالفتح انهم تلتني الصف الاول اهل الجنة

في قوله بعض اي من بعض

والصنفان الاخران هما اهل السماوات وقد خالف المفسر له في ذلك فاب
لا فائدة فيه ورد عليهم بانها بدعيه ظهور العدل والعقل فكيف يفتي غير الانسان
ومن وزن اعمال وجري على سنن الصراط بلا انشغال
قوله بلا انشغال تتعلق بحق واعلم ان الوزن للاعمال حتى لقوله تعالى
والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فما وليك من المعطون قال
الكتاب ربي المراد بالوزن ما تعرف به تقادير الاعمال لان الاعمال
اعراض يستحيل تجاؤها فلا توصف بالحكمة والسفل لكن لما ورد
الدليل بثبوته وجب اعتقاده ولقوله تعالى علم ذلك ان الله تعالى
ولا يسفل كينفسيه بل تقول ان الله تعالى قادر على ان يثرف
عباده تقادير اعمالهم يوم القيامة بأي طريق شاء ويكون ذلك جزاء
لاعمال العباد واعلم ان تقادير المرد على سنن الصراط بالسعة
والبطو بسبب تفاوت درجاتهم في الاعمال الجزاء والسبب والعامل
جاء ممدود على سنن جهنم برده لادلون والاخرين والوقت له
لما اكبر والصراط حملوه على صراط الدين وقال الفاضل في
الهداية قال سلك الامة وجميع اهل الاثبات واصحاب الحديث
واجماع الفقهاء ان الصراط صراطان احدهما صراط الدين وثانيهما
الحسنة الممدود على سنن جهنم ختم قال بعض الايمه طواها بريا
ورد من الوزن يقضي وزن اعمال المومنين الذين هم طاعة
وسيات قايما للكتاب فلا طاعة لاحد منهم بوزن بها كغيرهم وسياتهم
فيجب ان لا يكون لهم مسايله وموازنة فاولئك الذين تشددوا
انفسهم على انه لا بشر لهم ولا طاعة خبر عن ذلك بخبره ميزانهم وجب
على هذا انه لو فرض ان من المومنين من لا يسير له ان لا يكون من
له صنفان بل صحبته واحد للحسنات انتهى قلت وفي هذا شيء

والصنفان



ومرجوا استماعه اهل خير لا صحاب الكبار كالجبال
 قوله مرجوا مقدم وقوله استماعه اهل خير سيد اموه والشفاعة
 من السبع والاعمى والسبع السبع لعمه العاصي الى المطيع بالشفاعة
 واعلم ان استماعه اهل الخير من الرسل والانبياء والاخبار من ارباب كبر
 نزحي خلافا للمفهوم وحاشا الخلاف جواز العفو فانك اخلف في كبر
 شفاعة صلى الله عليه وسلم فقال انفا شئ تعالفا لث الشفاعة
 العامة والشفاعة في النبي الى الكعبة والشفاعة في اهل الكبار
 وقال ابن عظيم في تبيينه المشهور شافعتان العامة العامة
 الشفاعة في اخر اربع المومنين العاصين من النار وهذه النامية
 لا تخص بل الانبياء السبعون والسبع العلماء وقال النافض عياض
 شفاعات النبي صلى الله عليه وسلم خمس الاولى العامة والثانية
 قوم الكعبة بغير حساب والثالثة في قوم من امة استوجبوا النار
 فتم قيد خلون الكعبة والرابعة فيمن دخل النار فخرج لشفاعة
 الله عليه وسلم وغيره من الانبياء والملائكة واخوانهم من المومنين
 والخامسة في ذبابات الدرجات في الكعبة وهذه لا يسلمها المفترقة
 قلت وزاد النظم سادس لعمه الى طالب في التحفيف عنه كما وصى
 سلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنه عه ابو طالب فقال
 لعمه تنفعه شفاعة في صحفاح من النار بشفاعة كعبية يعلى
 منه وما نمت فان قبل ما تنفعهم شفاعة السامعين قلنا لا تنفعهم في
 الخروج من النار
 ووالايمان لا يبيع مفعيا يستوم الذنب في دار استعلاء
 اي من مات موقفا مما غير توبه لا تجله في النار يشوم الذنب وان كان
 من الكبار يره عند اهل السنة بل عاقبة الى الخير لعمه تعالى فمن عمل

يوم

مقال

مقال دزه خيرا به والاعيان بايده ورسوله من الخير فيجب ان يبري
 ورويه الثواب انما تكون بعد التخلص من النار والعذاب لان
 الثواب قبل العذاب مشفاهما عاقبت ان لا يجلد في النار وقد
 المفترقة انه يخلد نيا على اهلهم ان لا يمدون من ثوب الكبر يخرج
 الايمان فصل الكافر يخلد في النار وغيره قال الكماله بعد مخلصه
 وقال الكوجيه رقتك ابن سليمان لا يعاقب وقالت المفترقة والكواجر
 يعطى بغيره وقال النجاشي الحق المختار لا كماله انه لا يعطى بغيره
 ولا العفو عنه والدا اعلم بالحال
 بعد السبت للتوحيد شيا بدع الشكل كالنجم الحلال في
 المراد بالباس من التبرين بطريق المجاز لان التبرين لازم فالحال
 الا بالباس واداه التبرين من باب اطلاق الملتزم واداه
 اللازم وهو مجاز وقوله للتوحيد اي المملوك الذي قبل فيه
 التوحيد قال النكساري الوشي الثوب الذي يكون فيه الوشي
 الوان من السواد والبياض والحكمة وغيره قلت في هذا الحديث
 وقوله بدع الشكل صفة وشيا فان قلت كيف يستقيم ذلك والمطابق
 بين الصفة والموصوف شرط واضافه بدع في البيت تنافي ذلك
 قلت ممنوع لان اضافته لفظية فان قلت ما حقيقته الشكل قلت
 بهيه تعرض للنسب بواحدة او حدود فان قلت قوله كالمسح
 الجبل هذا الجار والمجرور ما محله من الاعراب قلت محله المصباح
 انه صفة ناسية لوشيا واعلم ان السحر ما جود من سحر سحر اذا خدع
 احدا وجعله مدمونا متجرا وهذا انما يكون بان يعمل الساحر شيئا
 يخترع عن فعله وادراكه المسحور وسر الشكل كونه لا يوجد مثله ولا
 يدرك كنهه فان قلت لم يبد السحر بالحلال قلت لانه لو سجد بالسحر مطلقا

الحكمة

الحكمة



بها ورت الاولام الى ان السحر حرام والمشا به للحرام حرام فيكون
 موجبا لتغيير الطباع عنه لا توغيتها فيه فوصفه بالكلال لسبب ان
 مراده بالسحر شئ يعجز عنه عن الايمان به فان قلت ما هو المشبه
 والمشبه به في البيت قلت فالسحر جوار الله المشبه به هو المنظوم
 والمشبه به هو السحر ووجه الشبه احتلاسا للقلب واختذاب
 الطباع بحال ان السحر مصطلح القلب وكعبها متفاده لذلك هذا
 المنظوم مصطلح في سلاسة القلب فله وعدونه عبادته وحسنه
 نظمه وترتيله التمساري بهذا الكلام فيه كجاء الطبع في نوع تدافع
 لورده في غير هذا الموضوع واعلم ان حقيقة السحر قوة في النفس
 تتفعل عنها الانسا سبورا من غير انفسا في الروح ولا عزمه فآدمه
 قال الله عز وجل اخضعوا في الغدا الذي تبع به السحر تعالى عنهم
 لا يزدب على قدر التعرفه من المرو ووجه اللاب انكم عيه فلو وقع
 اعظم فله ذلك لذكره لان السحر لا يقرب عند المبالغة الاباح
 احوال المذكور قال وحده باب الاشعيريه انه محذور ان يتبع
 به اكثر من ذلك وليس بعضا باول من بعض وذكر التعرفه من
 الروح في الايه ليس نفس بل انفس الزباده فان قلت بانه
 الفرق بين الاولى والسا حرة قلت من وجهين احدهما وهو المشبه
 اجماع المسلمين على ان السحر لا يظهر الا من فاسق ولا يكره
 من ذلك فله وهذا اجزم امام الحرمين والمتولي وتمامها
 ان السحر قد يكون محبانا وعلاج والكرامه لا يكون كذا
 حكاه في قال الا وداعي اوردت بيت المحدثا فراقفت السحر
 فلما مرنا الى طبريه تزلنا فاستخرج صغدها فندف عن عصفها
 فصار خضره اقل الى توقفه حتى اذنبها وابيعه من غملا

الفخاري

حكايت

الفخاري قدس بيا عدو جبا طعام قريتنا فمرزا على بعد حتى جأ
 القوم في الحال فقال لي احببه صارنا بد هم صغدا قال
 فقلت مني النعمانه فاذا بد شرتنا حيه وراسه ناسيه قال
 فوفقت في الغدوم فلي نظروا اليه ففرحوا ورجعوا فقال فقاررا
 تقول لي رضيعا قال قلت فتم قال قالنا هم المراكا في الدين
 قال الا وراعي فقلت له لا رافعت ابدا اذهب حتى دهمه حكاية
 حروب بالهنا دهيح الى الا وراعي قلت وفي هذا الحكاية كجبت كجب
 ما اوداه الحاكلي

حكاية من التفات

لنفس القلب كالنفس في الروح وحبس الروح كالنفس في
 قوله تعالى من التي ليه وهي النورح والزم الم الم بشرى البشارة
 والروح الم ارحم فان قلت ما الم ارحم الروح قلت تخلصه
 عن الشئ والمنكذاته والى الزلال العذب الصافي الذي لا يلهي
 شي ومحصله ان هذا العلم بقرح قلب المؤمن بالروح والروح
 كتمر في قلب المحب باثبات المحبوب وتخلصه عن الزبانهات
 الطامه بغيرها الى العذب في التحليص من القرب والشدة فتم
 القلب لم معان حيا حليتها الجرم العنوبري الشكلا ومعد
 احد الا عفا الربيه وهو اول من كون وقال بقراط اولها
 الذراع وقال محمد بن زكريا اولها الكعبه سوال عمل بين الروح
 والنفس فرق جوابه قال الحكا الروح يعمل من غير توقف على
 الم حيا نية والنفس لا تقبل الا باله جسمانية وقال السهيلي
 الروح بعد الافعال الحرة والنفس يحبس ذلك قلت وفي
 الكلا بين حب وسوء المحقق فرق فبين ذكرته في غير هذا
 فحواصوا فيه حذفا واحفظا ذا تالوا من آلهام المثال



وقفية الأمير غازي للفكر القرآني

THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

فولم تحضروا فيه بواب شرط محذوف والخوض الشروع وحفظا واعتقا
 مصدران دفعا جالسين كذا في نسخة جاز الله وقال النكساري حفظا و
 اعتقا والتبسم وقوله تعالى من النسل فان قلت لم جزم قلت لو قد عرجوا
 للامر بان قلت والامر بان لا يمشي قلت لا لئلا يمشي والمثال العطايا
 وحاصل البيت اذا كان هذا التطويم مرجعا للتبسم في القلب راجيا
 الروح في سر عواقبه حافظين معتدين لا يفرحون مستعدين
 فانكم ان تحضروا فيه من هذه الجهة تلبغوا العطايا من الله واما جهة
 الرد والامتنان فلا لانه حرام قال النكساري هذا لا يرد الا طائفة
 قلت وفي كلامه شي فان قلت اقامه الاضاف من اي قبيل قلت من قبيل
 خاتمهم فقلت ما حقيقة الحفظ قلت كون المفعول في التنس كحسب
 لو اريد استمر اجلكم بعد ذهابه لرجوعه فان قلت وما حقيقة الاعتقاد
 قلت فعل القلب وهو جزمه بالشيء ورطبه عليه
 وكذا نوايغ هذا العبد دهره يذكر الكبر في حال البهال
 العون مصدر بمعنى الناصر ومنه المصدر فان قلت ما اراد بالمعنى
 قلت نفسمه فيكون له تدرب من الالتفات والابتهاال المفرغ والمعمل
 البيت امتنا لم كونهم ناخرين كذا العبد يذكر الكبر في حال المفرغ
 الى الله تعالى فان قلت ما حقيقة الذكر قلت وجدان راسخ في الذكر
 في تعريف الحفظ فاعلم ذلك
 لعل الله يعينه بعضه ويعطيه العادة في المال
 لعل كلكم ترون فان قلت بعضكم يتم تعلقه قلت سبغوه والعادة
 ضد الشقاوة والعتاق كقوله تعالى احدا القلبية وهي المعارف في
 الحكم والحالات وتاثيرها البدينية وهي الصفة والقوة والذات
 في تاييده والتمكيدات الطبية يعين وتاثيرها في اليد وهي الاموال

حسن

لم تغايب

والسباب وقد اشار الى ذلك امر المؤمنين على كرم الله وجهه حيث قال
 الادارة من النعم سعة المال وافضل منه صحة الجسد وافضل من
 صحة البدن تقدي الغلب ويجب الاحتراز عن الاولين لاجل الاخير
 المطلوب بالتمسك بالعبادة والمال المرجع وقاصل البيت لعل الله
 يتجاوز عن سيئاته بعضكم وكرمه وبركته دعائكم يجعل عاقبه احب جيرا
 خذاه الله جزا حسنا وعنه لطف وكرما واذا عو الله عما بالكم صولان
 والرحمة والمغفرة والنعمة ان الله ولي الاجابة والتوفيق
 وانني الحق ادعوا كل وقت لمن بالخير يوما قد دعائي
 اعلم ان المعنى الكلام في هذا البيت على الجملة الاسمية الدالة على
 الشئوت واللاستمرار وصدر لكلمة التحقيق وهي ان واقع لكلمة
 التعليم التي تدل على التخذ والكذب جزاء عنه لا فائدة كحقيق
 استمراره والدعوة في كل ساعة فان قلت لم قدم المفعول على الفاعل
 قلت للمحضرين مكانه قال احسن الحق دون غيره لا باله عوه في كل
 وقت لبعض دعائي بالخير لانه حق بالاجابة الدعوات فادعوا
 انما فيه الخيرات وقد بكت على اليوم قلاما محررا فاني سرت
 يا بئس سعاد فليراجع منه وهذا اخر ما اردت في شرح هذه القصيدة
 والكلام الاول والاخر وبالطبع وظاهره ان الله على رسيد محمد وسلم
 تسليم كبر ورضى الله عن ابي رسول الله ابي عبد الله عليه السلام
 كتبه لنفسه ولمن يتا الله تعالى من بعده اخرج العبد الفقير الى
 الله في الدنيا ويوم المعاد من الذنوب والمعاصي الفقير الكفيع
 محمد ابو السرد راني احمد بن عبد الله دربن احمد بن عيسى الشهرستاني

لم يغايب
الحق في من اولم
الحق في من اولم

والسباب

وقف
TRUST
IGHT

وهذه من قبلة وحدته على حاشية النور اه اتسنى وحسين كجوا كانت صلحا في ابيه الميعون فيقر بها لاكثر
من العلم ولائلا ارج من العلم ولا حسب اوضع من الغضب ولا قوين ازين من العله ولا رفيق اش من اكله ولا شرف
من التقوى ولا كرم اوفى من تركه الهوى ولا علما افضل من الفكر ولا حجة افضل من العسر ولا شئ اخرى
لكبر ولا دوا اليق من الرقيق ولا داء اوج من الحزق ولا رسول اعدك من الحق ولا دليل افضل من الصدق ولا فقر
من الظلم ولا عني اشقى من الهم ولا حياه اطلب من الصمم ولا معيشه اصفى من العقم ولا عباداه اجسى
المسوع ولا ذهر يفر من الفتق ولا حارس احفظ من العتق ولا غايب اقرب من الموت من اها علم الذي كذا ارج

[illegible]

ملكة العبد المذنب
 لى امة العبد المذنب
 تلمذ شمس الله
 المعروف بجا الله
 النيسابورى
 عروج كما
 ١١٠٩
 ١١٠٩

وَقَفَّيْنَا لِامْرِئِي عَازِيٍّ لِلْفِكَرِ الْقُرْآنِيِّ

THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ANIC THOUGHT

Est. 2012 CE



المنهج ايمان وسراج الامال
مؤلفه: محمد حاتم

اعبوني انواراً ماحضاً
رامزه واحمد
المنهج الواسع



ميكرو فيلم رقم

عنوان المصنف **بالمطهر العالی مشروح بدر ۱/۱ مالى**
وَقَفَّيْنَا الْأَمْرَ عَائِذًا بِالْفِكْرِ الْقُرْآنِيِّ
THE PRINCIPAL TRUST
FOR QURANIC THOUGHT
Est. 2012 C.E.

اسم المؤلف :

۷۷۶

مصور عن النسخة **المحفوظة** المحفوظة بدار الكتب القومية

تحت رقم **۶۷۵** معاً د ميمو



٢٢٦٦

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله المقدر بدوام عزه وبهايم المتوحد بقدره عظيمة
 وبقا به المقدس عن اصداده وانداده والفا به الذي احاط علمه
 بجميع ما في ارضه وسما به احمده حمد شاكر لغنا به مستزبد امن به
 وعظا به وارشده ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شراده موفى بلفا به
 موثقا انزل به على انبياء به وارشده ان يحمد عبده ورسوله بانشر كنهه واما
 انبياءه وفضل على جميع رسله واصغيا به صلى الله وسلم عليه وعلى اله وصحبه
 واوليائه ما اقترن علم بعلم واطلع نجم وافل تحدا انشره حسن
 جليل كثر الفوائد عزيزة الثمت والفوائد عزيزة الابكار والبريد
 وصنعة على القصيدة المعروفة بيقول العبد المسما به بدأ الا مالى سميت
 بالمسجد العالي في شرح بدأ الا مالى وعلى الله الكريم التكاليف والوحى نعم الوكيل

يقول العبد في بدء الا مالى التوحيد ينظم كما طالع

اراد بالعبدة نفسه وقيل قال انه خالو به العبد يعنى على الاله فاد امار
 الرجل اعنت عبدي جاران ثلون عبدة لان بلى صله الله عليه وسلم
 قال من اعنى شر كاله من عبدة فقد دخل فيه الاله فقلت وهو انما
 واراد بالعبدة الا بتد او الا مالى جمع املا وحقبة انسابه عن ظهر قلب
 من كنهه بكتاب وقوله لتوحيد اى لاجل توحيد وهو متعلق
 بيقول وزعم بعضهم انه متعلق بالعبدة وهو باطل والمداد توحيد الله تعالى
 وحقبة الاقار باللسان والقصد بقا بالغلب انه احد في ذاته واحد
 في صفاته فكتم علم التوحيد بحيث فيه عن احوال العقائد من حيث
 صحتها وقسا دها وقيل يحكى فيه عن ذات الله تعالى وصفاته من حيث
 ما يجب لها ونسب عنها وقال بعض العصر عين العلم باحكام الا لوهية سأل
 الرسل وصرفها في كل اخبارها وما يقوقف شئ من ذلك عليه خالصا به

المطابق العبد
 على الاله

حقيقة
 الا ملى

حقيقة
 علم التوحيد

وهم العبد انهم ينفصل
 بين ان يكونوا عبدا لله
 العبد والاله لا ينفصل
 امر لا ينفصل فانما هو الحق لا ملى

وتعبر اذ لها بقوله من مقلنة لدفع الشبهات وحل الشكوك قلت
 وهذا اوضح العناد وقوله ينظم من لى بالعبدة ويجوز ان يتعلق بالعبدة
 ويترجم الاول بالقراب ولهذا اهرزم به بعضهم قلت ولما في هذا البحث
 تنبيه المراد به اصطلاحا المنطوق وحين الكلام المعنى
 الموزون على سبيل القصد وقوله كما لى في محل جبر على اية
 للنظم فان قلت ما وجه التشبيه قلت ميل البليغ وحسن التبر
 والانساق قال بعض اهل التحقيق علم التوحيد مبنى
 على اصول اربعة البداعث والدواعي والاخلاق والاحتياقي
 قال بعض العصر من موضوع علم التوحيد ما هيئات الممكنات من
 حيث دلالتها على وجوب وجود موجودها وصفاته وافعاله
 قلت وقته من العناد والمخالفة لا بحق فاعلمه نكث

الخلق مولانا قديم وموصوف باوصاف الكمال

اراد بالاله المعبود والمتعلق بالحق وبخلق المخلوق وهو ما سوا
 الله تعالى فان قلت اللام في الخلق لاي شئ قلت جلنسية
 لعدم استغناء العبد ولا اله الخلق لا مثل هذا المعاني
 الاستواء والا يلزم الترجيح من غير مرجح فالمعنى ج التجميع
 الخلق والمراد بالمولي الا على للتعين قطعاً لذات الله تعالى
 قد يم اى موصوف بصفة القدم وهو خبير الخلق وحمله الله
 مولانا قد لم لها محل من الاعراب وهو الضرب لانه مقول
 القول والمراد باوصاف الاحوال الصفات التبوئية وهى التى
 يكون نيتها نفيهم حقيقة الكمال ما حصوله اولى من عدم حصوله
 وحصل البية انه حقالي قديم لانه واجب الوجود لذاته وكل ما
 هو كذا كى يجب ان يكون قد يالانه لو كان حادثا لكان محتاجا

وتعبر اذ لها

الخلق ان يكون بالحق
 العبد والمخلوق لا ينفصل
 كما قاله المحدث في قوله تعالى ثم اذا
 دعاكم دعوه من الارض وانك اذا
 جاتكم الله سأل ان لا تعلق به
 ان يكون بالحق ان لا تعلق به
 ان يكون بالحق ان لا تعلق به
 ان يكون بالحق ان لا تعلق به

موضوع
 علم التوحيد

الصفات الشبوية
 وحقيقة الكلام

الصفات الشبوية
 وحقيقة الكلام



عن
الغالبين
الغالبين
الغالبين

الى محدث فيكون ممكنا وهو خلق وانما يجب اثبات الادعاء في العالم له كونه

الامر في المبدأ في المبدأ هو الحق المقدر في احوال
استحق العقلا على انه تعالى في واختلعه في تفكير احياء وقد ذكرنا
ذلك في غير هذا المصنف فان قيل احياء صفة من صفات الخلال
فلا وجه لذكره قلت في هذا ينبغي للتفاوت في انه كراحيلا لا تعصيا
فصل استدلال على رتبة احياء بان ملزوماتها من العلم والقدر
والحكمة ثابتة وثبوت الملزوم يستلزم ثبوت اللارم والمدر
العالم بعواقب الامور وقوله المقدر محذوف في المفعول والتقدير
كل امر فان قلت ما الذي يدل على هذا الحدف قلت ما تقدم
من قوله كل امر ومعنى المقدر الذي يعين الاستيا ويخصصها وذو
احتمال صاحب الصفات اجمالا ثم وفي الصفات النبوية و
يقال للصفات السامية لغوت الاكوارم والحق هو الثابت الكوثر
مراد الكبر والشرف والقبول ولكن ليس يراد بالجمال

قال صاحب الصفات معنى الادارة واصح عند العمل اذ كل
احد منا يعلم انه قبل ان يصدر منه فعل ارترك بظهور في نفسه
له سبلا منه تقتضي ترجيح احدهما على الآخر وانما وقع الاختلا
في معنى ارادة الله تعالى فقال بعضهم عن العلم وبعضهم انها
صفة زائدة عن العلم وهو قول المحققين من الاشاعرة وبعضهم
انها علمه تعالى بما في العقل من الصلح الداعية للايمان وهو قول
الى احسن النحوي وبعضهم انها في فعاله علمه بها وفي افعال غيره
الامر بها وهو قول البعض والرضي قيل كونه الشيء مستحسنا والجمال
ما يتبع وجوده في الخارج والمراد ما كان بعيدا عن الصور عند
اولي انهم كما قال الشاعر تعق الا لوانت تظهر فيه هذا جمال
في الفاعل

وحد المنطق

في احوال الصفات
الجلالية النبوية واحكامها
النبوية فتكون الاكرام

الارادة صفة زائدة
على العلم وهو قول
محقق الاشاعرة

الامر في المبدأ في المبدأ هو الحق المقدر في احوال

في الفاعل يدعي اي هذا بعيد في العقل يدعي الفاعل نفسه
ارادته متعلقة بجميع الكائنات كقدرته لكن ما كان قسما
لا يتعلق به امره ورضاه وحبيته ويتعلق به تحطه وكرهه
وعند المعية لم ما كان منه معصية لا يتعلق به ارادته بنفسها
الحكمة ضد الشر ويطلق على المال البقية قال تعالى ان ترك خيرا الفاعل
الشر فبعض الخير وتعرية بانه ظلم الناس غير صحيح وفلان من
الناس ولا يقال ان الشر الناس الا في لغة رديمة التي لا تليق بالبيان
الحسن وهو موكدا لكل شرف وقبح المزايا مع تمام المحصل والرضي قيل
عند الارادة وقيل ترك الاعراض

صفات الله ليست عين ذاته ولا غير هو الا ذات الفاعل
قال التنساري اختلعه في ان صفات الله تعالى هل هي عين
الذات او غيرهما فذهب الغلاة سعة الى انها عين الذات وقيل
من قولهم قول المعية له انه تعالى عالم بلا علم بل بالذات او فعلا
عالم لا من جهة قيام العلم به الذي هو الصفة بل من جهة ذاته و
معلوم ان العالم من له العلم فيكون علمه ذاته وقاله شيخنا
جاء الله اعلم ان الصفات اما وجودية او عدمية والوجودية
اما حقيقية او افتراضية واحتمل في حقيقته والوجودية من الاكوارم
تعالى الدلالة سعة انها عين الذات وموافقة المعية له وقال
المحققون انها ليست عين الذات ولا عين الذات استحق
فصل الغير انه قيل هما اللذان عليهما العكس احدهما عن
الآخر اما يمكن كحسين او زمان كالأب والابن او وجود علم
كالوجود مع المعدوم وقيل هما ذاتان ليست احدا من
الآخرى والغير حسب اللغة والعرف والشرع هو المنفصل

انظر قوله تعق في الخبر
قوله لا استنبه الا في
الحكمة ضد الشر

لذلك سواه يجوز ان يقال
ما يتم به الموزنة لان علمه
لا جل الصفة الباطنة في
تعالى لا من جهة قيام العلم به
وتكون قوله عين ذاته
الحدث عنه وان كان لا يعدم
ذكره بان الختام فيما يتعلق
بأية تعالى وانه

سبح الله شيئا لا أكثى وذا أنا عن جهات الست خاتمة
الشيء لها صدقان لغوي وعلوما يعي أن يعلم ويكر عنه واصطلاحا
وعلوما الموجود الثابت والذات كلما عي أن يقو ربا لا يغفل
بجلاف العظم اذ هي كلما لا عي بقو رة الا انها واجبات
الست فوق رخت وعين رختا خلف واطام وقوله خال
خير لمزيد الخريف والكأرد المحرر خيره فان قلت فله يجوز ان
يكون خاله مستعدا قلت لا لانه ينطبق الخيال والاعمال ان يعلق
الشيء

عین

ان فخر انشاء خط و اهل الباطن
صاحبان باطن و علم و ادب و
ولا علم و ادب و علم و ادب
سا اهل الباطن و علم و ادب

کتابخانه

منطلق إلى البحر
وقوعه خيرا



عينه والعبارة التي يعبر بها عن المسمى من حيثيات وفارصا حجب
الصعاف الحق ان هذا النزاع العقلي لانهم ان ارادوا بالاسم
اللفظ الدال على شئ محدد من احد الاذمنة كما هو المستهوي لا
شك انه غير المسمى فلا نزاع فيه فحصل في الاسم ست لغات
اسم بضم الهمزة وكسرها وسم بضم السين وكسرها وسمي بضم السين
وكسرها وسمي ان حوكم بضم السين ولاكل وبعض ذواشمال
ان المكسورة المحققة في قولها وسمان زائد على قولها فسمان طينا
حين ولكن من انما ودوله اخرتها واعلم انها اذا فبرت بعد ما
فعلوه يقع بعدها الافعال وتكون يقع بعدها الافعال وقوله الى
سند او خروجه خبر تقدم والمراد بالجوهركية التي لا يتغير
وهو يتغير لا يتغير ولا يقطع ولا يابوهم ولا بالعرض وحكم
جوهرة وابعاد ثلاثة وهي الطول والعرض والعمق وقوله ذو
اسمال صفة للكل ولا فائدة تاسيس في ابراده وانما هذه
طه الفاتحة انما هي قولها ولاكل وبعض سندر كن لان ذكر
الجوهرة الحكم يعني عن ذكرها قلت فنه حيث لطيفة للكل جسم
جزء طبيعي هذا هو المستهوي عند المشائين وذهب ثابت
ابن قرة ان الجسم لا يطيع مكانا بطبيعته فليس للجسم الاول
مكانان طبيعيا وانما دليل عليه انه اذا حصل في احد مكانين ان طهر
الاخر لم يكن الاول طبيعيا وان لم يطيع لم يكن الثاني طبيعيا وهو خلاف
وجه الاذعان فانها كون جزئيا ووصف الجزئي بالثبات خال
الاذعان في جميع وجه وهو القوة المستقيمة لاكتساب العلوم فارجح
جاء انه هو فنه لا طهر تحت لان المتين في فنه كون الجزئي في الخط
الحال في الفقه تنبيه التباس في جليل في وجهه والجزء الذي

لهم منه في قوله
بسم الله الرحمن الرحيم
تسمية في الاسم عشر لغات
ظهرت في القرآن
في بسم الله الرحمن الرحيم
السم في سما وكذا اسم وسم
عشر اللغات سما

الكلام
الكوة والكوة
لهم منه في قوله
بسم الله الرحمن الرحيم
تسمية في الاسم عشر لغات
ظهرت في القرآن
في بسم الله الرحمن الرحيم
السم في سما وكذا اسم وسم
عشر اللغات سما

تعريف الله تعالى

الظهور في قوله
بسم الله الرحمن الرحيم
تسمية في الاسم عشر لغات
ظهرت في القرآن
في بسم الله الرحمن الرحيم
السم في سما وكذا اسم وسم
عشر اللغات سما

لا يتغير

لا يتغير في الخارج فذهب اللاسعة الى امتناعه والمثطلون في
انباته وعبروا عنه بالنقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير متقسم
فان كانت مستقلة بذاتها فهي الجرة والالكان محله غير متقسم
واللازم انقسام الحال باقتسامه فيلزم الجزء
وما القرآن مخلوقا تعالى كلام الرب عن مجلس المعالي
من جهة ما يرد باطلاق القرآن المعنى العالي بذاته تعالى وهو المراد
هذا يدل على قوله كلام الرب تعالى والمقال مقدر مسمى اريد به
المقول اي تعالى كلام الله عن جنس ما يقوله الناس وهو الحروف
والاصوات فارجح قال ما كنت فحين قال القرآن مخلوق كما فقه فاقبلوه
وقال في رواية يوجع صرا وبخس حتى يموت وقال في رواية يسمو
يقبل ولا تقبل توبة ولذلك يفرق في ان القرآن انما منه اذ ذنبه اذ انكر
ورب العرش فوق العرش قلن بلا وصف التمكن والفعال
المراد من هذا البيت كونه متزا على المكان فلا في المسمى
حيث قالوا لا يستقر ارض على العرش تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
فحصل المكان ثابت في الخارج ومن الناس من انكر وجوده
لانه على تقدير وجوده اما ان يكون جوهرا او عرضا والاول
اما ان يكون متغيرا او غير متغير والاول باطل لان لكل متغير مكانا متغيرا
التسلسل وان لم يكن متغيرا فهو باطل لانه ليس له مكانا متغيرا
والثاني محال لانه اما ان يكون حاله المستمكن او لا عنه والاول
باطل لانه محتاج الى الحال والحال محتاج اليه تبد ورزقاني
باطل لانه اما ان يكون قائما بغيره او غير متغير والاول باطل لانه
او التسلسل والثاني باطل لانه جلف قلت فنه بسمه واعلم
ان المكان لا يجوز ان يكون نفس التمكن ولا جوهرا ولا جوهرا

1

صف ۴

قطع ذلك سنة قبل قال كمال الدين الرضائي في كتابه (التمهيد) في
 الرحمن هو المفضل للوجود والكمال على الكل بحسب ما يقتضيه
 الحكمة والرحمة هو المفضل للكمال المعنوي المخصوص بالرفع
 لا سيما بحسب النهاية ولهذا قيل يا رحمن الدنيا وباطنها
 ولا يفتخ على الدين وقت. والزمان والحوال بحال
 الدين المجازي والوقت والزمان مقدار الحركة والحوال صفة غير
 وحاصل البتة أنه تعالى منزله عن الزمان كما أنه منزله عن المكان
 وكذا أنه عن الأحوال لا سبحانه كونه تعالى بحال للحوادث قال النكسار
 قوله وقتة يعني عن ذكر الزمان وكذا قوله بحال مستدرك بل معنى
 للمعنى أو لوقته أنه لا عضي عليه بحال إلا حال نومهم أنه حال
 فثبت بحال في حال النعم وهوذا فقه الله أن يقال في حال
 أحوال المخلوقات وفيه ما فيه عرف بآيات ملكه الزمان
 ماض وحاضر ومستقبل ومن أنما من أنكر وجود الحاضر في
 الأعيان لأنه لو كان موجودا فلا يحلوا ما أن يكون مستقرا
 ومستغنيا والاول بحال والآخر كان هذه اليوم بعينه يوم
 الطوفان وإنما في حال لأنه يقتضي أن يكون الأجر الموعود
 فيه متعاقبا فيصح أن يقال في كل واحد منها أنه حدث الآن
 لا قبل ولا بعد لكن الآن والقبل والبعدها للزمان ولغيره الدور
 مستغنى عن ذلك وأولاد نسا وأرجال
 أثاث محروغا أنه بدل من الأولاد وأولاد قوله أرجال على حلا
 حقيقة أي عبي الواد والمراد من هذا البنت الرد
 على من زعم أن الله تعالى زوج ومريم زوجة وعليه أنه وإن
 أحلها لكم بنات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ودليل هذا

تطعم